XLIII г.—1904 г.

КІЕВСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

Еженедѣльное изданіе.

№ 50. Воскресеніе, 12 декабря.

Къ свѣдѣнію сотрудниковъ.

Рукописи должны доставляться въ Редакцію четко переписанными, за полною подписью автора и съ обозначеніемъ адреса. По усмотрѣнію Редакціи, рукописи подвергаются сокращеніямъ и исправленіямъ; авторы, несогласные съ этимъ, должны дѣлать оговорку предъ заглавіемъ рукописи.

Статьи, присланныя безъ указанія гонорара, считаются безплатными. Непринятыя для печати рукописи возвращаются авторамъ или лично, или по почтѣ, если присланы марки на пересылку. Рукописи, невостребованныя въ теченіе года, уничтожаются.

Часть неоффиціальная.

Слово о любви къ отечеству. [1)]

Любовь къ своему отечеству благословилъ и освятилъ для насъ, христіанъ, Самъ Господь Іисусъ Христосъ Своимъ Божественнымъ примѣромъ. Сынъ Божій благоволилъ воплотиться и родиться, какъ человѣкъ, среди богоизбраннаго народа. Сынъ Божій сошелъ на землю по любви *ко всѣмъ людямъ, ко всему человѣческому* роду, безъ различія народовъ и странъ.

Но, любя *все человѣчество*, Христосъ Спаситель любилъ *Свой народъ*, горячо любилъ *Свое земное отечество*.

По любви къ Своему народу, Сынъ Божій благоволилъ быть принесеннымъ въ храмъ Іерусалимскій въ 40-й день по рожденіи, чтобы быть представленнымъ предъ Господа, „какъ предписано въ *законѣ Господнемъ*“ (Лук. II, 23).

По любви къ Своему народу, Христосъ Спаситель въ дѣтскомъ и отроческомъ возрастѣ вмѣстѣ съ Своею Матерію

---

1) Для произнесенія во время мобилизаціи и въ другихъ подобныхъ случаяхъ.

посѣщалъ Іерусалимскій храмъ въ праздничные дни, которые всѣ были посвящены памяти замѣчательныхъ событій въ жизни народа еврейскаго. Съ проповѣдью евангелія Спаситель обратился, прежде всего, къ *Своимъ*, къ Своему народу, который не принялъ Его (Іоан. I, 11). Не смотря на то, что народъ еврейскій отвергъ Христа Спасителя, Онъ все-таки говорилъ, что посланъ къ погибшимъ овцамъ дома Израилева, которыхъ предпочиталъ хананейскимъ язычникамъ (Мѳ. XV, 26). Посылая Своихъ 12 апостоловъ на проповѣдь, Христосъ Спаситель повелѣвалъ имъ не ходить къ язычникамъ и въ Самарянскіе города, но идти прежде всего къ тѣмъ же погибшимъ овцамъ дома Израилева (Мѳ, X, 5—6). Но особенно явилъ Свою любовь къ Своему народу и къ Своему земному отечеству Христосъ Спаситель въ послѣдніе дни Своей земной жизни предъ Своими крестными страданіями. Когда Спаситель во время торжественнаго входа въ Іерусалимъ вступилъ на гору Елеонскую и когда отсюда открылся чудный видъ на славный городъ еврейскаго народа, Спаситель, видѣвшій Своимъ Божественнымъ взоромъ близкое разрушеніе города и печальный конецъ Своего земного отечества, „*заплакалъ о немъ и сказалъ: о, еслибы и ты хотя въ сей твой день узналъ, что служитъ къ миру твоему; но это сокрыто нынѣ отъ глазъ твоихъ, ибо придутъ на тебя дни, когда враги твои обложатъ тебя окопами и окружатъ тебя, и стѣснятъ тебя отовсюду, и разорятъ тебя, и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ, за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего* (Лук. XIX, 42—44).

Такъ оплакалъ Христосъ Спаситель гибель Своего земного отечества, которое любилъ!

Русскіе *православные* люди! Любите и вы свое отечество, ибо эту любовь благословилъ своимъ примѣромъ Христосъ Спаситель!

Любовь къ отечеству, благословляемая и освящаемая Христомъ Спасителемъ, есть высокая человѣческая добродѣ-

тель, обязательная для всякаго христіанина. Эта добродѣтель вложена въ душу каждаго человѣка Его Творцемъ, врождена человѣку. Любовь къ отечеству у всѣхъ народовъ всегда ставилась и теперь ставится выше всѣхъ другихъ видовъ высочайшей христіанской добродѣтели-любви. Только тотъ можетъ не понимать, можетъ не чувствовать силы любви къ отечеству, кто не испыталъ въ своей жизни величайшаго несчастія въ мірѣ—лишенія родины, отечества. Это и понятно, такъ какъ мы цѣнимъ правильно то добро, котораго почему-либо лишаемся. Самыми горячими любителями отечества въ мірѣ являются тѣ народы, которые потеряли родину, отечество. Прочтите лучшія произведенія такихъ народовъ (Пс. 136) и вы убѣдитесь, какъ горячо, какъ глубоко они любятъ отечество, которое потеряли. Какъ сироты безъ матери, такъ и народы безъ родины—самые несчастные, самые жалкіе среди народовъ міра. Русскіе православные люди! любите свое отечество, дорожите имъ, молитесь Богу, чтобы Онъ всегда хранилъ насъ отъ величайшаго бѣдствія—потери родины!

Любовь къ отечеству есть нашъ долгъ, наша нравственная обязанность въ отношенію къ нашимъ предкамъ. Наши славные предки любили свою родину, свое отечество. Этою любовію своею они возвеличили его. Эту любовь къ отечеству они завѣщали и намъ. Припомните прошедшую исторію русской земли, и вы увидите, вы убѣдитесь, что земля, на которой мы живемъ, которую мы называемъ своею родиною, усѣяна костями, полита кровію нашихъ предковъ, которые проливали ее, которые умирали за честь и славу своего отечества. „Ляжемъ костьми, но не посрамимъ русской земли“—этотъ побѣдный кличъ одного изъ нашихъ первыхъ князей служитъ знаменемъ всей исторіи народа русскаго, глубоко преисполненнаго любви къ своей родинѣ. Любите же русскіе *православные* люди, свое отечество! Изъ глубины минувшихъ вѣковъ ваши предки смотрятъ на васъ и требуютъ отъ васъ сей любви!

Гдѣ любовь, тамъ и единеніе, равно какъ и наоборотъ: гдѣ единство мысли, желаній и чувствованій, тамъ надъ всѣмъ царитъ любовь. Наша святая Русь всегда была сильна любовію и единствомъ. Любовію и единеніемъ возвысилось наше царство, создавшееся на развалинахъ удѣльно-вѣчевой Руси. Любовію и единеніемъ наша святая Русь одолѣла своего страшнаго врага—монголовъ, въ теченіе двухъ вѣковъ господствовавшихъ надъ нею. Любовію и единеніемъ наша святая Русь разсѣяла и покорила монгольское царство—Золотую Орду и его наслѣдіе—Казанское, Астраханское и Крымское царства. Любовію и единеніемъ наша святая Русь спасла свою вѣру и народность отъ Польши и побѣдоносною вышла изъ великой смуты, какую пережила въ концѣ XVI и въ началѣ XVII вв. Любовію и единеніемъ наша святая Русь отстояла свое отечество отъ двадесяти чуждыхъ языковъ въ отечественную войну, отъ большей половины Европы въ Крымскую войну.

Русскіе *православные* люди! любите свою родину! храните въ себѣ эту любовь къ отечеству и утверждайтесь въ ней! Любовь къ отечеству есть величайшая сила, создавшая наше государство, укрѣпившая и возвысившая его.

Въ самое послѣднее время Господь послалъ намъ великое испытаніе. На насъ возсталъ и поднялъ свою дерзкую руку монгольскій народъ. Гдѣ намъ искать силъ для борьбы съ этимъ врагомъ? Русскіе православные люди! Ищите эту силу, почерпайте ее прежде всего въ надеждѣ на Бога, а потомъ въ самихъ себѣ, въ своей горячей любви къ отечеству. „Кто Богъ такъ великій, какъ Богъ (нашъ)! Ты Богъ, творящій чудеса; Ты явилъ могущество Свое среди народовъ". (Пс. 76, 14—15). „Нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою за друзей своихъ" (Іоан. XV, 13). Въ то время, какъ мы говоримъ это, наши братья бьются съ врагомъ за отечество, проливаютъ кровь свою за родину. Чѣмъ мы съ вами можемъ выразить свое сочувствіе нашимъ братьямъ, борцамъ за родину? Выразимъ свое сочувствіе имъ,

прежде всего, молитвою къ Богу, а затѣмъ храненіемъ мира, любви и единодушія! Аминь.

О воскресеніи мертвыхъ. [1]

Какія тѣла у насъ будутъ по воскресеніи, и какія въ нихъ послѣдуютъ измѣненія въ сравненіи съ нынѣшними тѣлами?

Скажетъ кто нибудь (говоритъ апостолъ): *кіимъ тѣломъ пріидутъ* (1 Кор. XV, 35) умершіе, возставши изъ гробовъ? То есть, какое у насъ будетъ тѣло по воскресеніи?

Тѣло будетъ не новое, совершенно чуждое нашему теперешнему составу, а наше тѣло, служащее отображеніемъ нашей личности. Въ немъ будетъ нашъ обликъ, наша форма, и мы близкіе, жившіе совмѣстною жизнію, будемъ узнавать другъ друга по внѣшнему виду, возстановленному силою Божіею. Къ объясненію этого, мы должны помнить, что душа, которая не умираетъ и не подвергается тлѣнію, хранитъ оформляющее начало, которое послужитъ силою соединенія для элементовъ нашего тѣла. Душа наша соединится съ тѣломъ, составитъ единое цѣлое,—полнаго двухсоставнаго человѣка, и тѣлесная половина будетъ храминою для духа, къ нему приспособленною, по своему виду напоминающею нашу нынѣшнюю храмину. По апостолу, каждый, имѣющій ожить о Христѣ, воскреснетъ *во своемъ чину* (1 Кор. XV, 23), и этимъ даетъ намъ разумѣть, что воскресшій не утратитъ своей личности, а явится съ тѣмъ же тѣломъ, какое составляло его собственность во время земной жизни. Апостолъ, далѣе, когда сравниваетъ погребенныя тѣла съ сѣменемъ, брошеннымъ въ землю, изъ котораго выростаетъ новое растеніе, замѣчаетъ при этомъ, что изъ каждаго зерна,—пшеницы или другого какого либо, образуется и выростаетъ не новое какое либо тѣло, а тѣло, соотвѣтствующее природѣ зерна: *коемуждо сѣмени свое тѣло* (1 Кор. XV, 38), то есть,

[1]) Продолженіе. См. „Кіевск. Епарх. Вѣд." № 48 за 1904 г.

изъ зерна пшеницы выростаетъ пшеничный колосъ, изъ зерна ячменя ячменный и т. д. Соотвѣтственно этому указанію, въ воскресшемъ тѣлѣ возстановится та природа съ своими отличительными свойствами, какая, послѣ жизненнаго подвига, сокрыта была въ землѣ. И праведный Іовъ, выражая твердое упованіе, что Искупитель въ послѣдній день возставитъ изъ праха распадающуюся кожу его, вмѣстѣ съ тѣмъ замѣчаетъ, что эта возстановленная изъ праха плоть будетъ таже плоть, какую онъ носилъ на землѣ. *Я во плоти моей узрю Бога* (говоритъ онъ). *И узрю его самъ; мои глаза, а не глаза другого увидятъ Его* (Іов. XIX, 26—27). Первенецъ изъ мертвыхъ воскресшій Господь Іисусъ Христосъ всталъ изъ гроба въ своемъ собственномъ тѣлѣ, которое носилъ во время земной жизни своей, и апостолы видѣли Его воскресшаго въ такомъ же обликѣ, какой былъ у Него прежде при земной жизни, и по этому внѣшнему облику узнавали Его, и Онъ, видимый ими, показывалъ имъ свои руки и ноги и ребра своя. Таково же тѣло будетъ и всѣхъ, имѣющихъ воскреснуть въ послѣдній день.

Святые отцы, говоря о будущемъ воскресеніи нашемъ, всѣ единогласно выражаютъ мнѣніе, что воскресшія тѣла будутъ единосущественны съ настоящими тѣлами, и въ нихъ оживутъ и возстановлены будутъ тѣ начала и формы, какія нынѣ видимы въ нихъ. Св. Іоаннъ Златоустъ объ этомъ предметѣ высказывается такъ: „Еретики говорятъ: иное тѣло умираетъ и иное тѣло воскресаетъ. Но что это за воскресеніе? Воскресеніе относится къ тому, что умерло. Но гдѣ та чудная и славная побѣда надъ смертію, если одно умираетъ, а другое воскреснетъ? Тогда уже не видно будетъ, что она возвратитъ то, что держала въ своемъ плѣну... Иначе и Христосъ, бывъ начаткомъ воскресающихъ, воскресъ не въ томъ же самомъ тѣлѣ, но, по вашему, одно тѣло Онъ оставилъ, а другое принялъ. Откуда же Онъ взялъ другое? То отъ Дѣвы, а это откуда? Видишь ли, до какихъ нелѣпостей доводитъ такое мнѣніе. Также для чего Онъ показалъ язвы гвоздин-

ныя? Не для того-ли, чтобы доказать, что это самое тѣло было пригвождено ко кресту, и оно самое воскресло?" [1])

При томъ, по воскресеніи, послѣдуетъ судъ Божій, на которомъ мы получимъ должное возмездіе за дѣла своей жизни (2 Кор. V, 10), которыя съ тѣломъ, или *въ тѣлѣ содѣвали*. Тогда, по слову Господа, *изыдутъ сотворшіи благая въ воскрешеніе живота, а сотворшіи злая въ воскрешеніе суда* (Іоан. V, 29). Если же тогда откроется торжество правды Божіей въ судьбахъ нашихъ, и насъ ожидаетъ благое возмездіе или наказаніе за дѣла наши, которое долженъ воспринять полный человѣкъ, и съ душею и съ тѣломъ, то, конечно, должно будетъ воспринять извѣстную мзду добраго воздаянія и потерпѣть наказаніе нынѣшнее наше тѣло. Иначе здѣсь не будетъ проявленія правды Божіей.

Говоря о возстановленіи нашихъ тѣлъ и единосущественности воскресшихъ тѣлъ съ настоящими тѣлами, святые отцы и церковные писатели выражали мнѣніе, что тогда будутъ соблюдены различія половъ, нынѣ существующія. Нѣкоторымъ къ отрицанію сохраненія половъ по воскресеніи давали поводъ слова Спасителя: *въ воскресеніи ни женятся, ни посягаютъ, но якоже ангели Божіи на небеси суть* (Матѳ. XXII, 30). Блаженный Агустинъ, въ объясненіе этого, замѣчаетъ: „Хотя въ отвѣтъ на вопросъ саддукеевъ, кого изъ семи братьевъ женою будетъ женщина, которую каждый изъ нихъ имѣлъ, чтобы возстановить сѣмя умершаго брата, какъ предписывалъ законъ, Спасителю умѣстно было сказать: та, о которой вы Меня спрашиваете, сама будетъ мужчиной, а не женщиной (если бы въ воскресеніи не было женскаго пола), однако сказалъ Онъ не то, а вотъ что: *въ воскресеніи ни женятся, ни посягаютъ, но яко ангели Божіи на небеси суть*. Равными ангеламъ мы будемъ, конечно, безсмертіемъ и блаженствомъ, а не по плоти, также и не воскресеніемъ, въ которомъ ангелы не имѣютъ нужды; потому

[1]) Св. Іоанна Златоуста бес. 41-я на первое посланіе къ коринѳянамъ, п. 2.

что они не могли умереть. Такимъ образомъ, Господь отрицалъ въ воскресеніи браки, а не женщинъ, и отрицалъ тогда, когда поднятъ былъ вопросъ, который всего скорѣе разрѣшался бы путемъ отрицанія женскаго пола, если бы Господу вѣдомо было, что его тогда не будетъ. Напротивъ, Онъ утверждалъ, что полъ этотъ будетъ, говоря: *ни женятся*, что имѣетъ отношеніе къ мужчинамъ, *ни посягаютъ*, что имѣетъ отношеніе къ женщинамъ. И такъ будутъ тогда и тѣ, которые обыкновенно здѣсь женятся, и тѣ, которые здѣсь выходятъ замужъ; только тамъ этого не будутъ дѣлать; потому что тамъ не будетъ уже похоти... Тогда тѣла человѣческія очистятся только отъ недостатковъ, но природа останется. Женскій же полъ не недостатокъ, а природа". [1])

Въ какомъ возрастѣ воскреснемъ мы? То есть, какого возраста будутъ тѣла воскресшихъ мертвецовъ? Полагать нужно, что тѣла, при воскресеніи, выдутъ изъ могилъ такими, какими первоначально вышли изъ рукъ Творца первозданные люди, наши родоначальники—Адамъ и Ева. Адамъ и Ева не имѣли дѣтства, не проходили періода постепеннаго возрастанія, а сразу явились мужемъ и женою совершенными, въ тѣлесной организаціи, владѣющей полнымъ развитіемъ своихъ силъ и своихъ членовъ. Въ такомъ же видѣ воззоветъ Господь къ жизни и насъ, когда, по Его изволенію и силѣ, наступитъ день нашего воскресенія. Тогда не будетъ ни рожденія, ни материнскаго питанія, не будетъ смѣны поколѣній, и всѣ, когда либо жившіе, явятся на судъ для воспринятія мзды своей за дѣла земной жизни,—явятся въ видѣ человѣка совершеннаго. Блаженный Августинъ полагаетъ, что „каждый (по воскресеніи) получитъ свою мѣру возраста, какую онъ имѣлъ въ юности, хотя и умеръ старикомъ, или имѣлъ бы, если бы умеръ раньше". „Тѣла умершихъ воскреснутъ въ возрастѣ не раньше и не позже юноше-

[1]) Блаж. Августина „О градѣ Божіемъ", кн. XXII, гл. 17. Библіотека твореній западныхъ отцовъ и учителей церкви, кн. XVIII. творенія бл. Августина ч. VI, стр. 388—389.

скаго, и именно въ томъ своемъ возрастѣ и крѣпости, до какого возраста достигъ Христосъ на землѣ. Вѣдь и сами ученѣйшіе люди вѣка сего юношескій возрастъ полагаютъ около тридцатыхъ годовъ; достигши этой поры, человѣкъ склоняется къ болѣе мужественному, а затѣмъ къ старческому возрасту". Впрочемъ, замѣчаетъ блаженный Августинъ, „въ будущей жизни, гдѣ не останется ни малѣйшей, ни умственной, ни тѣлесной слабости, не представитъ никакой важности, будетъ ли имѣть тѣло юношескій, или старческій видъ. Поэтому, если кто нибудь станетъ настаивать, что каждый воскреснетъ въ томъ тѣлесномъ видѣ, въ какомъ умеръ, заводить съ нимъ изъ-за этого предмета длинные споры не слѣдуетъ". [1])

Что скажемъ о младенцахъ (задаетъ вопросъ блаженный Августинъ)? „Ничего (отвѣчаетъ онъ), кромѣ того, что они воскреснутъ не въ томъ маломъ тѣлѣ, въ которомъ умерли, а дивнымъ и мгновеннѣйшимъ дѣйствіемъ Божіимъ получатъ то тѣло, которое имѣло развиться у нихъ съ теченіемъ времени. У умершихъ младенцевъ не было полной величины ихъ тѣла: такъ какъ каждому младенцу не достаетъ той мѣры высоты роста, которую имѣлъ бы онъ, если бы достигъ полнаго возраста. Но мѣра эта существуетъ для всѣхъ, а съ нею каждый зачинается и раждается,—существуетъ идеально, а не матеріально, подобно тому, какъ въ сѣмени скрыто существуютъ уже всѣ члены, хотя нѣкоторые, напримѣръ, зубы и другіе, отсутствуютъ и послѣ рожденія. Въ этой, вложенной въ тѣлесную матерію каждаго, идеѣ нѣкоторымъ образомъ, какъ бы выразился я, зачатовствуетъ то, чего нѣтъ или что сокрыто, но что съ теченіемъ времени будетъ". [1]) Такимъ образомъ, умершіе въ младенчествѣ востанутъ въ томъ видѣ, какой имѣли бы они, если бы достигли полнаго возраста.

[1]) Блаж. Августина „О градѣ Божіемъ" кн. XXII, гл. 15 и 16. Библ. твореній зап. отцовъ и учителей церкви, кн. XVIII, стр. 386—387.

[1]) „О градѣ Божіемъ" кн. XXII, гл. 14.

Если въ ихъ жизни не развились и не раскрылись ихъ тѣлесные члены во всей своей полнотѣ, то въ идеѣ они существовали и положены, соотвѣтственно ихъ личной особенности.

Воскреснутъ изъ гробовъ тѣла наши, съ своими отличительными, личными свойствами; но въ нихъ, по указанію слова Божія, произойдутъ значительныя измѣненія. Эти измѣненія будутъ состоять въ очищеніи и, при соблюденіи матеріальной вещественности, нѣкоторомъ одухотвореніи тѣла и освобожденіи его отъ тѣхъ недостатковъ, какіе нынѣ присущи ему, и отъ какихъ происходятъ его страданія. Опускается въ могилу тлѣющее наше тѣло (по сравненію св. Іоанна Златоуста, нами приведенному), какъ металлъ разбитой статуи бросается въ горнило, и какъ изъ горнила рукою художника выдѣлывается новая лучшая, крѣпкая статуя, такъ и изъ могилы десницею великаго Художника—Бога извлекается бренное тѣло въ новомъ лучшемъ видѣ, освободившись отъ тлѣнія и облачившись въ свѣтлую одежду нетлѣнія. Святый апостолъ Павелъ нѣсколько разъ въ своихъ посланіяхъ касается вопроса о состояніи нашихъ будущихъ тѣлъ по смерти, и по дѣйствію Духа, его руководившаго, явственно изображаетъ тѣ измѣненія, какія послѣдуютъ въ нашемъ тѣлѣ по воскресеніи. Господь и Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ (говоритъ онъ) *преобразитъ тѣло смиренія нашего* (т. е. нынѣшнее наше уничиженное тѣло), *яко быти ему сообразну тѣлу славы Его*, и совершитъ это силою, которою Онъ дѣйствуетъ и покоряетъ все (Фил. III, 21). Желая объяснить, каково будетъ наше тѣло по воскресеніи, апостолъ указываетъ на тѣло славы воскресшаго Іисуса Христа, какъ на образецъ, къ которому оно будетъ подходить по своимъ свойствамъ. Мы знаемъ, что прославленное тѣло воскресшаго Христа, обладая полною совершенною чистотою, не подчинялось тяжелымъ условіямъ нашей бренности. Онъ входилъ въ домы, *дверемъ затвореннымъ* (Іоан. XX, 19. 26), ходилъ по водамъ, какъ по сушѣ, свободно и быстро переносился съ одного мѣста на другое, являясь то тамъ, то въ иномъ мѣ-

стѣ, и потомъ вознесся на небеса (Лук. XXIV, 51. Марк. XVI, 19. Дѣян. Апост. I, 9—10). Слѣдуя указанію апостола, мы можемъ полагать, что и наше тѣло, по воскресеніи освободится отъ грубой матеріальной дебелости, и его не будетъ подавлять, какъ нынѣ, законъ тяготѣнія. Несвязанное, какъ нынѣ, узами тяготѣнія, оно легче и свободнѣе будетъ переноситься съ одного мѣста на другое, и будетъ преодолѣвать преграды, нынѣ задерживающія его и непреодолимыя для него. Свободное движеніе его мы можемъ допускать не по одной землѣ, но и по воднымъ и воздушнымъ пространствамъ. Допускать это уполномочиваетъ насъ апостолъ, когда, говоря о томъ, что наше тѣло по воскресеніи преобразится по образу славнаго тѣла воскресшаго Господа, замѣчаетъ, что *наше житіе на небесѣхъ есть* (Фил. III, 20), и когда въ другомъ мѣстѣ утверждаетъ, что мы, по воскресеніи, *восхищены будемъ на облацѣхъ въ срѣтеніе Господне на воздусѣ, и тако всегда съ Господемъ будемъ* (1 Сол. IV, 17). Слова апостола прямо даютъ разумѣть, что нашимъ воскресшимъ тѣламъ доступны будутъ не одни земныя, но и высшія небесныя пространства.

Въ посланіи къ Коринѳянамъ апостолъ болѣе подробно говоритъ о тѣхъ измѣненіяхъ, какія произойдутъ въ тѣлахъ нашихъ, по возстаніи ихъ изъ земной утробы. Первое отличіе будущихъ тѣлъ нашихъ отъ нынѣшнихъ апостолъ указываетъ въ томъ, что они освободятся отъ работы истлѣнія, и не будутъ подчинены закону смерти, нынѣ господствующему надъ нами. *Сѣется*, ввергается въ землю (говоритъ апостолъ), *въ тлѣніе, востаетъ въ нетлѣніи. Подобаетъ тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе и мертвенному сему облещися въ безсмертіе. Егда же тлѣнное сіе облечется въ нетлѣніе, и смертное сіе облечется въ безсмертіе, тогда будетъ слово написанное: пожерта бысть смерть побѣдою* (1 Кор. XV, 42. 53—54).

Далѣе апостолъ говоритъ: *сѣется не въ честь, востаетъ въ славѣ* (1 Кор. XV, 43). Когда мы провожаемъ въ могилу

тѣло умершаго, оно не имѣетъ ни вида, ни доброты; рука смерти снимаетъ съ него выраженіе силы и достоинства, и оно является уничиженнымъ, разрушающимся, обращаясь въ бездушную и безформенную персть земную. Но востанетъ оно въ полномъ цвѣтѣ силы своей, въ немъ не будетъ тѣхъ недостатковъ, какіе нынѣ, отъ времени или отъ несчастныхъ обстоятельствъ, являются въ немъ и нарушаютъ его правильное строеніе и благообразіе. Оно предстанетъ, по выходѣ изъ могилы, такимъ, какимъ вышло бы изъ рукъ Творца, и какимъ должно быть по первоначальной творческой идеѣ своего строенія. Въ немъ отразится свѣтъ славы воскресшаго тѣла Христова.

Сѣется въ немощи, востаетъ въ силѣ (1 Кор. XV, 43). Подвержено болѣзнямъ и страданіямъ нынѣшнее тѣло наше. Оно терпитъ много отъ вліянія стихій и не можетъ противостоять ихъ разрушительному дѣйствію. Его мучитъ то голодъ и жажда, то зной и холодъ, и оно чувствуетъ утомленіе и впадаетъ въ изнеможеніе отъ болѣе или менѣе напряженнаго труда. По воскресеніи тѣло наше не будетъ такимъ немощнымъ, какимъ оно представляется нынѣ. Оно не будетъ страдать ни отъ болѣзней, ни отъ разрушительнаго дѣйствія стихій. *Не взалчутъ* они тогда, *ниже вжаждутъ, не иматъ же пасти на нихъ солнце, ниже всякъ зной*, говоритъ Тайнозритель (Апок. VII, 16). И трудъ, нынѣ утомляющій и отягощающій насъ, не будетъ сопровождаться чувствомъ усталости, а будетъ доставлять пріятное удовлетвореніе нашимъ силамъ и стремленіямъ.

Сѣется тѣло душевное, востаетъ тѣло духовное. Есть тѣло душевное и есть тѣло духовное (1 Кор. XV, 44). Не то апостолъ этимъ словомъ хочетъ сказать, что тѣло наше потеряетъ свою матеріальную сущность, безъ которой оно не можетъ быть и тѣломъ, а то, что въ немъ, при сохраненіи матеріальной сущности, произойдетъ такая перемѣна, при которой оно будетъ органомъ духа, свободно и безпрепятственно служащимъ ему, и въ немъ не будетъ замѣчаться

того противодѣйствія стремленіямъ высшихъ силъ души, какое видно нынѣ. Нынѣ плоть востаетъ на духъ, и часто порабощаетъ его и влечетъ ко грѣху; а того не будетъ по воскресеніи. Святые отцы, когда говорятъ о различіи тѣла душевнаго отъ тѣла духовнаго, разумѣя подъ первымъ нынѣшнее тѣло, а подъ духовнымъ тѣло воскресшее, первѣе всего указываютъ на то, что тѣло, по воскресеніи, освободившись отъ гробовой дебелости, будетъ болѣе утонченно и удобоподвижно, и при этомъ свойствѣ легче и безпрепятственнѣе будетъ служить духу и исполнять его велѣнія. Далѣе, нынѣшнее душевное тѣло увлекается чувственными пожеланіями и страстями; а въ тѣлѣ будущемъ, духовномъ, изсякнетъ чувственный элементъ, который нынѣ служитъ тяжелою уздою для духа, влекущаго его долу. Наконецъ, тѣло душевное требуетъ удовлетворенія многимъ чувственнымъ потребностямъ, хотя не имѣющимъ въ себѣ ничего грѣховнаго, но много связывающимъ высшіе полеты духа. Будущія тѣла духовныя будутъ свободны отъ чувственныхъ потребностей, нынѣ насъ болѣе или менѣе связывающихъ. Въ нынѣшнемъ нашемъ тѣлѣ есть нѣчто нечистое и излишнее, напримѣръ, разныя отъ него отдѣленія, и т. под. Воскресшія тѣла будутъ чужды всякой нечистоты и излишества, и будутъ чистымъ выраженіемъ своей идеальной природы. Святый Епифаній кипрскій сравниваетъ тѣло наше, опускаемое въ могилу, съ кускомъ матеріи, отдаваемой для чистки бѣлильнику. Какъ изъ куска матеріи по выходѣ изъ станка бѣлильника, изчезаютъ всѣ прежнія, грязнившія его пятна и другія несовершенства, такъ точно и въ тѣлѣ, по выходѣ изъ могилы, какъ изъ станка бѣлильника, не останется ничего, нынѣ возмущающаго и унижающаго его. [1])

В. Пѣвницкій.

(Окончаніе будетъ).

---

[1]) S. Epiphanii Adversus haeves. 44, col. 67.

Справка изъ устава о литургiйныхъ чтенiяхъ Евангельскихъ и Апостолъскихъ въ 1904—5 Пасхальномъ году.

Пасхальный 1904—5 годъ въ богослужебномъ Евангелiи называется *Пасхою внѣ*, т. е. такимъ годомъ, въ которомъ двѣ Пасхи находятся внѣ 52 седмицъ, составляющихъ гражданскiй годъ. Въ этомъ Пасхальномъ году отъ 1 нед. по Пятид. (всѣхъ святыхъ) до недѣли о Мытарѣ и Фарисеѣ—37 седмицъ. Въ указателѣ, приложенномъ къ Евангелiю и Апостолу, дано на это время распредѣленiе чтенiй на 32 седмицы. Значитъ, для такихъ чтенiй на пять седмицъ нужно искать особыхъ уставныхъ указанiй. Согласно имѣющимся въ уставахъ указанiямъ такого рода, нужно было сдѣлать *отступку* отъ указателя, помѣщеннаго въ концѣ Евангелiя и Апостола, съ нед. 18-й по Пятид. На литургiи въ эту недѣлю слѣдовало читать только Евангелiе и Апостолъ, положенные въ недѣлю по Воздвиженiи, а рядовое Евангелiе отъ Луки—перенести на недѣлю 19 (26 сент.), такъ какъ по уставу „отъ Луки святое евангелiе чтется отъ начала въ понедѣльникъ по Воздвиженiи креста" (примѣнительно къ настоящему году съ понедѣльника 20 сент.). Такимъ образомъ, еженедѣльно отступая вспять на одну седмицу отъ общаго указателя, слѣдовало читать 28 ноября Евангелiе и Апостолъ нед. 27, а не 28, какой она выпадаетъ по счету; 5 декабря Апостолъ нед. 28-й, а Евангелiе нед. 29-й, потому что Евангелiе нед. 28 и Апостолъ недѣли 29 нужно читать, согласно уставу, въ недѣлю праотецъ, т. е. 12 декабря 1904 г.

Для евангельскихъ и апостольскихъ литургiйныхъ чтенiй въ слѣдующiе воскресные дни, до недѣли о Мытарѣ и Фарисеѣ (до 6 февраля 1905 г.), согласно уставу, должно быть дано такое указанiе:

1) 19 дек. 1904 г. Еванг. и Апостолъ недѣли предъ Рожд. Хр
2) 26 дек. „ „ „ „ недѣли по Рожд. Хр.
3) 2 янв. 1905 „ „ „ недѣли предъ Просвѣщ
4) 9 янв. „ „ „ „ недѣли по Просвѣщ.

5) 16 янв. 1905 г. Еванг. и Апостолъ нед. 30 по Пятидес.
6) 23 янв. „ „ „ „ нед. 31 по Пятидес.
7) 30 янв. „ „ „ „ нед. 32 по Пятидес. (о Закхеѣ и положенные Тремъ Святителямъ).
8) 6 февр. 1905 г. Еванг. и Апостолъ недѣли о Мытарѣ и Фарисеѣ.

Для буднихъ дней, если начинается чтеніе Евангелія отъ Луки съ 20 сент., апостольскихъ и евангельскихъ чтеній, согласно указателю, станетъ до 8 января. Съ 10 янв. по 5 февр. (въ теченіе 3-хъ седмицъ) придется повторить чтенія 30, 31 и 32 седмицъ.

Нужно еще имѣть въ виду и то, что въ этомъ году между Рождествомъ Христовымъ и Крещеніемъ Господнимъ одна суббота, на которую приходится праздникъ Обрѣзанія Господня. На такое совпаденіе праздничныхъ дней въ уставѣ дано слѣдующее указаніе относительно чтеній Апостола и Евангелія: 1) Апостолъ и Евангеліе субботы по Рождествѣ должно читать въ пятницу 31 дек.; 2) 1 янв. 1905 г. должно читать Апостолъ и Евангеліе субботы предъ Просвѣщеніемъ и Обрѣзанія.

Епархіальная хроника.

Торжественныя богослуженія. 4 декабря, въ день св. Великомученицы Варвары, въ Кіево-Михайловскомъ монастырѣ преосвященнымъ настоятелемъ его Агапитомъ, епископомъ Уманскимъ, совершено торжественное богослуженіе, съ обнесеніемъ св. мощей Великомученицы вокругъ обители.

6 декабря, въ день тезоименитства Его Императорскаго Величества, Государя Императора Николая Александровича, въ Кіево-Софійскомъ каѳедральномъ соборѣ литургію совершалъ преосвященный Платонъ, епископъ Чигиринскій. Въ молебнѣ послѣ литургіи участвовало градское духовенство.

Пастырское собраніе. Съ благословенія Высокопреосвященнаго Флавіана, Митрополита Кіевскаго и Галицкаго, 30 ноября, въ залѣ религіозно-просвѣтительнаго Общества, подъ предсѣдательствомъ преосвященнаго Платона, епископа Чигиринскаго, происходило пастырское собраніе, въ присутствіи 42 кіевскихъ протоіереевъ и священниковъ. Это пастырское собраніе было посвящено вопросамъ законоучительства. Послѣ молитвы Преосвященный Платонъ прочиталъ свой докладъ *о состояніи преподаванія Закона Божія и о религіозно-нравственномъ воспитаніи въ Кіевскихъ среднихъ учебныхъ заведеніяхъ.* Докладъ этотъ читался въ собраніи, по соизволенію Высокопреосвященнаго Митрополита Флавіана. Посѣтивши всѣ Кіевскія среднія учебныя заведенія, Преосвященный Платонъ въ своемъ докладѣ высказалъ лично вынесенныя впечатлѣнія и получившійся отъ произведенныхъ въ его присутствіи экзаменовъ взглядъ на законоучительское дѣло въ Кіевѣ. Кромѣ этого, докладъ представлялъ и общій интересъ жизненными и живыми авторитетными мыслями по столь важнымъ вопросамъ, какъ вопросы о преподаваніи Закона Божія и о религіозно-нравственномъ воспитаніи вообще въ свѣтскихъ учебныхъ заведеніяхъ.

Послѣ доклада Преосвященнаго собраніемъ обсуждались современные запросы свѣтской средней школы—о времени говѣнія учащихся и о внѣклассныхъ бесѣдахъ законоучителя съ учащимися. Собраніе, начавшись въ 7 часовъ вечера, окончилось молитвой около 9 часовъ. веч.

Обозрѣніе преосвященнымъ Агапитомъ, епископомъ Уманскимъ, церквей и церковно-приходскихъ школъ Черкаскаго уѣзда, съ 11-го по 17-ое октября 1904 года. [1])— Съ особеннымъ уваженіемъ и предупредительностію встрѣчали и провожали Преосвященнаго помѣщики и ихъ представители почти во всѣхъ обозрѣваемыхъ селахъ Черкасскаго уѣзда, любезно устрояя въ честь Преосвященнаго у себя обѣды и облегчая его проѣздъ и проѣздъ сопровождав-

[1]) Окончаніе. См. Кіев. Еп. Вѣд. № 49 за 1904 г.

шихъ его—доставкою лошадей, экипажей, факеловъ и т. п. Послѣдніе являлись предметомъ первой необходимости въ виду темныхъ осеннихъ вечеровъ, отчасти ненастной погоды и довольно неудобныхъ и опасныхъ дорогъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, напр., между селами Плескачевка и Головятинъ.—Наконецъ, нельзя не отмѣтить живой заинтересованности народныхъ массъ, въ огромномъ множествѣ стекавшихся увидѣть Преосвященнаго, помолиться съ нимъ, послушать его поученія и получить благословеніе. Въ высшей степени знаменательными и трогательными были слѣдующіе факты. Въ с. Березнякахъ двѣ церкви—приходская и приписная къ ней, съ однимъ причтомъ, но при каждой церкви существуетъ церковно-приходская школа. Въ сущности народъ здѣсь давно уже готовъ раздѣлиться на два прихода и часто съ трудомъ мирится поочередной службой причта то въ томъ, то въ другомъ храмѣ. Разстояніе между тѣмъ и другимъ храмомъ небольшое, но неудобство сообщенія, особенно каретою, удлиняетъ его при объѣздѣ версты на три. Послѣ пребыванія въ приходскомъ храмѣ по маршруту, Преосвященный, въ виду поздняго времени, спѣшилъ отправиться въ слѣдующее селеніе м. Райгородъ, гдѣ предстояло вечернее богослуженіе, но уступая настоятельнымъ (до готовности на рукахъ перенести экипажъ Преосвященнаго) просьбамъ населенія, причисляющаго себя къ приписному храму,—посѣтилъ и этотъ храмъ. Нужно было видѣть только, какъ обрадованные крестьяне, падая на колѣни, цѣловали ноги и одежду Преосвященнаго, благодаря его за посѣщеніе храма и наставленіе жить въ любви и согласіи другъ съ другомъ. Другой случай былъ въ д. Фліорковкѣ по дорогѣ въ м. Жаботинъ. Фліорковка въ началѣ нынѣшняго года выдѣлена въ самостоятельный приходъ и не была отмѣчена въ маршрутѣ. Но крестьяне, узнавъ о проѣздѣ Владыки, вышли съ крестами и хоругвями на дорогу съ намѣреніемъ просить его не минуть ихъ храмъ. На разъясненіе г. пристава и о. благочиннаго, что Владыка не заѣдетъ къ нимъ, такъ какъ ихъ приходъ не отмѣченъ въ маршрутѣ,

крестьяне заявили, что они готовы на колѣни пасть среди дороги и просить милости его—не лишить ихъ своего благословенія. Преосвященный не могъ отказать ихъ просьбѣ,—приказалъ остановить карету, вышелъ, благословилъ ихъ, принявъ хлѣбъ-соль. Затѣмъ, не заходя, отправился далѣе. Въ нѣкоторыхъ селахъ привѣтствовали Владыку и представители еврейскаго общества, наприм., въ м. Орловцѣ, преподнесеніемъ хлѣба-соли въ видѣ тортовъ. Принявъ преподнесенное, Преосвященный высказалъ здѣсь пожеланіе, чтобы Богъ Авраама и Исаака благословилъ народъ свой своею милостью, а преподнесенный тортъ просилъ раздѣлить бѣднѣйшимъ жителямъ-евреемъ.

Все это способствовало тому, что проѣздъ Преосвященнаго отличался особенною торжественностью и праздничною настроенностью.—Во всѣхъ приходахъ обыкновенно у входа въ церковную ограду встрѣчали Преосвященнаго представители мѣстнаго сельскаго общества-волостные старшины или сельскіе старосты съ хлѣбомъ-солью, далѣе до западныхъ дверей храма располагались въ два ряда церковные фонари, такъ называемые ставники (подсвѣчники), хоругви и множество народа; путь Преосвященнаго устилался, всего чаще пескомъ, полотномъ, зелеными вѣтками, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и цвѣтами. Принявъ хлѣбъ-соль и благословивъ подносителей, Владыка высказывалъ пожеланіе—видѣть ихъ изобилующими хлѣбомъ-солью и украшенными добрыми дѣлами, затѣмъ направлялся въ храмъ. Въ притворѣ храма, по обычаю, Преосвященнаго встрѣчали настоятель храма и сосѣдніе священники въ облаченіи. Облачившись въ мантію, Преосвященный цѣловалъ поднесенный ему настоятелемъ крестъ, окроплялъ себя святою водою и при пѣніи: „Достойно есть“, проходилъ въ алтарь, гдѣ осматривалъ св. Антиминсъ, св. Дары, священные сосуды, жертвенникъ, ризницу, библіотеку и пономарню. Въ это время мѣстный священникъ или діаконъ читалъ эктенію и вообще совершался чинъ встрѣчи архіерея. Отпустъ произносилъ самъ Преосвя-

щенный, при чемъ послѣ обычныхъ многолѣтій, произнесенныхъ настоятелемъ или діакономъ, самъ провозглашалъ многолѣтіе о. настоятелю обозрѣваемаго храма, его прихожанамъ и всѣмъ предстоящимъ и молящимся; весьма часто также произносилъ вѣчную память павшимъ на полѣ брани воинамъ и многолѣтіе сражающимся здравствующимъ воинамъ и ихъ военачальникамъ Алексѣю (Куропаткину) и Анатолію (Стесселю). Далѣе, Преосвященный приглашалъ всѣхъ присутствующихъ помолиться совмѣстно, отслуживъ молебенъ святому храма, панихиду по усопшимъ православнымъ воинамъ и всѣмъ за вѣру, Царя и отечество животъ свой положившимъ на полѣ брани, или же акаѳистъ. Народъ и духовенство, пользуясь рѣдко выпадающимъ случаемъ помолиться съ своимъ архипастыремъ молился съ особеннымъ одушевленіемъ. По отпустѣ Преосвященный обыкновенно обращался съ назидательнымъ поученіемъ къ народу, извлекая темы для него преимущественно изъ фактовъ мѣстной жизни, изъ жизни празднуемаго святого, или святого храма, или же изъ переживаемаго всѣми событія войны на Дальнемъ Востокѣ. Почти во всѣхъ селахъ Преосвященный обращалъ вниманіе прихожанъ на необходимость отдавать въ школу дѣвочекъ, разъясняя крестьянамъ, что хорошее воспитаніе дѣтей находится въ рукахъ матери, которая всегда при дѣтяхъ, что, слѣдовательно, давать хорошее воспитаніе дѣвочкамъ должно быть первою обязанностью родителей... Затѣмъ обращался къ дѣтямъ—воспитанникамъ церковно-приходскихъ школъ, а гдѣ были дѣти министерскихъ училищъ и къ нимъ, экзаменовалъ ихъ по предмету Закона Божія и, благословляя, раздавалъ дѣвочкамъ по преимуществу крестики, а мальчикамъ книжечки (Троицкіе листки). Получивъ благословеніе, школьники отправлялись въ школу, а Преосвященный благословлялъ народъ, не оставляя ни одного изъ присутствующихъ безъ благословенія. Послѣ всѣхъ получали благословеніе и крестики, или книжечки пѣвчіе. Изъ церкви, благословляя народъ при выходѣ и убѣждая жить въ любви и согласіи, Преосвященный

отправлялся въ школу. Здѣсь выслушивалъ отвѣты учениковъ по русскому языку и счисленію. Часто дѣти декламировали стихи и басни съ такимъ или инымъ успѣхомъ, вызывая одобрительно ласковыя слова Преосвященнаго. Безспорно прекрасные отвѣты давали дѣти школъ двухклассной и одноклассной женской Городищенскаго Михайловскаго прихода, также Степанковской одноклассной, Хацковской одноклассной и другихъ. Въ м. Вязовкѣ Преосвященный осматривалъ новостроющееся въ Покровскомъ приходѣ зданіе двухклассной церковно-приходской школы. Кромѣ школъ церковно-приходскихъ Преосвященный, гдѣ это было удобно, посѣщалъ и школы другихъ вѣдомствъ. Такъ Преосвященный посѣтилъ сельско-хозяйственную школу г.г. Балашевыхъ въ м. Городищѣ, присутствовалъ на урокахъ во всѣхъ классахъ и, выслушавъ отвѣты воспитанниковъ, преподалъ имъ свое архипастырское благословеніе и назиданіе. По дорогѣ изъ Надточаевки въ Матусовъ, проѣзжая с. Сигнаевку Звенигородскаго уѣзда, по просьбѣ о. наблюдателя школъ священника Михаила Безвенглинскаго и священника с. Сигнаевки о. Павла Кедреновскаго, Преосвященный посѣтилъ и церковно-приходскую школу этого села. Осмотрѣвъ школьныя помѣщенія, квартиры учителей и разспросивъ вообще объ условіяхъ мѣстной школьной жизни, Преосвященный посѣщалъ дома причетниковъ и настоятелей, не оставляя всѣхъ безъ ласковыхъ словъ и благопожеланій, а, гдѣ это было благовременнымъ, раздѣляя съ ними болѣе или менѣе скромную трапезу. Послѣ всего, напутствуемый благожеланіями и выраженіемъ искреннихъ чувствъ любви и благодарности, Владыка, окруженный множествомъ народа, отбывалъ въ слѣдующее село по маршруту. Нѣсколько иной порядокъ наблюдался тамъ, гдѣ было предназначено вечернее богослуженіе или божественная литургія. Пріѣхавъ, иногда довольно поздно, въ послѣднее село, отмѣченное въ тотъ или иной день, Преосвященный, послѣ встрѣчи, обыкновенно приглашалъ народъ потрудиться еще нѣкоторое время и прослушать вечернее богослуженіе, за-

тѣмъ входилъ въ св. алтарь, давалъ благословеніе на начало богослуженія, снималъ мантію и молитвенно участвовалъ вмѣстѣ съ народомъ въ богослуженіи, по окончаніи котораго опять облачался въ мантію, выходилъ на солею, поучалъ народъ, благословлялъ и экзаменовалъ дѣтей, благословлялъ народъ, посѣщалъ школу и только тогда отправлялся къ о. настоятелю, гдѣ и пользовался отдыхомъ, хотя и короткимъ, но вполнѣ заслуженнымъ. Дѣло въ томъ, что едва хватало времени выполнить программу каждаго дня. Выѣхавъ утромъ въ 7½ часовъ, въ послѣднее село весьма часто приходилось пріѣзжать въ 8½—9½ часовъ вечера, а вечернее богослуженіе и все по указанному выше порядку оканчивать къ 11½—12½ часамъ по полуночи; если сюда прибавить время около часу на подкрѣпленіе себя пищей и краткую бесѣду съ окружающими, то и выйдетъ, что заслуженному покою Преосвященный могъ предаться не раньше половины второго или половины третьяго часа утра. Затѣмъ на другой день необходимо было вставать въ 6 часовъ утра, чтобы въ половинѣ восьмого быть готовымъ на новый подвигъ. Поистинѣ, „Богу споспѣшествующу“, можно было выполнить этотъ подвигъ Преосвященнаго, продолжавшійся вообще съ 4-го по 17 октября, а въ Черкасскомъ уѣздѣ съ 11-го по 17-е. Въ тѣхъ селахъ, гдѣ была литургія, Преосвященный поучалъ народъ послѣ пѣнія причастнаго стиха, а благословлялъ и посѣщалъ школы по окончаніи божественной литургіи. Таковъ былъ общій порядокъ встрѣчи Преосвященнаго и обозрѣнія имъ церквей и школъ Черкасскаго уѣзда. Во всѣхъ церквахъ съ большимъ или меньшимъ успѣхомъ пѣли встрѣчу, богослуженія, молебны, панихиды и акаѳисты хоры церковно-школьные подъ управленіемъ, почти вездѣ, учителей, только въ нѣкоторыхъ церквахъ вслѣдствіе особыхъ обстоятельствъ (базарнаго дня, работъ на свекловичныхъ плантаціяхъ и т. п.) не могли собраться пѣвчіе, хотя и въ такихъ селахъ пѣли довольно стройно—кое кто изъ случившихся хористовъ и прибывшихъ изъ сосѣднихъ селъ пса-

ломщиковъ. Но особенное наслажденіе пришлось испытать всѣмъ въ церкви Вознесенскаго прихода с. Матусова. Здѣсь божественную литургію пѣлъ хоръ, составленный изъ всѣхъ школьниковъ мужской и женской одноклассныхъ школъ этого прихода. Дѣти занимали всю средину храма и придѣлы предъ солеею, и подъ управленіемъ помощника учителя, которому помогалъ учитель, превосходно пропѣли обѣдню Архангельскаго. Что можетъ быть выше этого духовнаго наслажденія! А вѣдь это могло бы быть въ каждомъ приходѣ... И какъ при такой постановкѣ дѣла легко можно было-бы достигнуть общаго пѣнія въ храмѣ! Здѣсь же по поводу полученнаго наканунѣ этого дня о. настоятелемъ скорбнаго извѣстія, что племянникъ его палъ подъ Мукденомъ, пораженный непріятельской пулей въ лобъ, съ особенной трогательностью была отслужена Преосвященнымъ панихида по убитомъ и всѣмъ, на полѣ брани убіеннымъ за вѣру, Царя и отечество.

Все путешествіе Преосвященнаго Агапита, епископа Уманскаго, по Черкасскому уѣзду, стараніями и распорядительностію сельскихъ властей, совершалось при образцовомъ порядкѣ. *Св. А. К.*

Библіографическая замѣтка.

Константинопольская церковь въ XIX вѣкѣ. Опытъ историческаго изслѣдованія. Томъ первый И. И. Соколова.

Спб. 1904 г. Стр. XXXV+813+150+XLII+2. Ц. 4 руб. 75 коп. съ перес.

Наша русская церковь всегда находилась въ самомъ тѣсномъ духовномъ взаимообщеніи съ восточною православною церковью, особенно съ великою Константинопольскою церковью, какъ своею истинною духовною матерью. Въ теченіе многихъ первыхъ вѣковъ своего существованія (до половины XV в.) русская церковь находилась подъ властію Константинопольскаго патріарха, какъ своего духовнаго главы и начальственнаго архипастыря. Освободившись затѣмъ,

спачала фактически (въ половинѣ XV в.) и потомъ канонически (въ 1589 г.), отъ зависимости со стороны Константинопольскаго патріарха, наша церковь продолжала смотрѣть на великую Константинопольскую церковь, какъ на образецъ, которому она должна подражать во всемъ своемъ благоустройствѣ и внутренней своей жизни. И нынѣ, не смотря на то, что примѣры непосредственныхъ сношеній между русскою церковью и Константинопольскою вселенскою церковью такъ рѣдки, о чемъ нельзя не пожалѣть искренно, духовная связь между матерью и дочерью и крѣпка, и близка. Поэтому, для насъ, русскихъ, и въ особенности для нашего духовенства, чрезвычайно интересно знать, какъ теперь живетъ Константинопольская церковь, каково ея внутреннее устройство, управленіе, каково положеніе современнаго греческаго духовенства и т. п.

На всѣ эти вопросы читатель найдетъ точные отвѣты въ истинно ученомъ и капитальномъ церковно-историческомъ изслѣдованіи профессора С.-Петербургской духовной Академіи, лучшаго въ наши дни знатока византійской церковной исторіи И. И. Соколова.

Послѣ краткаго критико-библіографическаго обзора литературы предмета и изображенія внѣшняго состоянія Константинопольской церкви съ половины XV до конца XVIII в. (1453—1789 г.), авторъ въ трехъ отдѣлахъ изслѣдованія подробно и обстоятельно излагаетъ: а) внѣшнее состояніе Константинопольской церкви въ XIX в., преимущественно со стороны общаго историческаго и правового положенія ея за это время въ турецкомъ государствѣ (стр. 72—406); б) дѣятельность 26 патріарховъ Константинопольской церкви XIX вѣка, обращая преимущественное вниманіе на біографическія свѣдѣнія и административные и духовно-іерархическіе труды вселенскихъ патріарховъ (стр. 407—693) и в) патріаршее управленіе въ константинопольской церкви XIX вѣка. Въ послѣднемъ отдѣлѣ особенный интересъ для нашего приход-

ского духовенства представляютъ стр. 798—813, гдѣ авторъ изображаетъ жизнь греческихъ современныхъ приходовъ.

Изслѣдованіе снабжено приложеніями въ видѣ 215 греческихъ документовъ, на которыхъ авторъ основывается въ своихъ рѣчахъ.

Во всѣхъ своихъ частяхъ книга, при строго научномъ характерѣ, читается съ неослабѣвающимъ интересомъ.

Редакторъ неоф. части священникъ *Ѳ. Титовъ.*
Помощникъ редактора священникъ *І. Троицкій.*

От Кіевскаго духовнаго цензурнаго Комитета печатать дозволяется 8 декабря 1904 г.
Предсѣдатель Комитета, проф. Академіи, прот. *І. Корольковъ.*
Типографія Императорскаго Университета св. Владиміра.
Акціон. О-ва Н. Т. Корчакъ-Новицкаго, Меринговская улица.